

Bibliographische Dokumentation

Lexikalisches und grammatisches Material

Bearbeitet von Antje Bräker, Jan Doehhorn, Christian Fabritz, Sebastian Grätz, Hans-Peter Müller, Udo Rütterswörden und Dirk Schwiderski

I. Lexikalisches Material

^ʾb (^ʿab)

- J.T. Willis, ^ʾab as an Official Term (Scandinavian Journal of the Old Testament 10, 1996, 115-36, hier 115f. 133f.).
- Vf. versteht ^ʾab „as an official term in the OT, based on a study of the three terms synonymous to it in Isaiah 22,15-25, and on an analysis of the way it is used of persons in high position on OT texts other than Isaiah 22,21 and in relevant Near Eastern texts ... (He) is called father because those for whom he is responsible feel a strong affection for him, respect him highly, and have great confidence in him...“

*^ʾb (^ʿob)

- Th. Podella, Nekromantie (ThQ 177, 1997, 121-133, hier 126).
- „Das Wortpaar ^ʾob wy^ʿny(m) bezeichnet somit die verstorbenen Ahnen einer Kernfamilie, die in der alttestamentlichen Terminologie auch als »Vaterhaus« (byt ^ʾb) bezeichnet wird.“ Ein Exkurs behandelt die Nekromantie in Ugarit.

^ʾbl II

- S. Grätz, Der strafende Wettergott. Erwägungen zur Traditionsgeschichte des Adad-Fluchs im Alten Orient und im Alten Testament (BBB 114), 1998, 134ff. 144ff.
- Vf. erörtert den Zusammenhang zwischen menschlichem Vergehen und der Vorstellung einer Verödung der natürlichen Umwelt als Folge göttlicher Strafe. Er kommt dabei zu dem KBL³ und Ges¹⁸ entsprechenden Ergebnis, daß die Wurzel ^ʾbl in zwei homonyme Stämme ^ʾbl I und II zerfalle, wobei letzterer zu akk. *abālu* B „vertrocknen“, ersterer zu aram./ syr. ^ʾbl „trauern“ zu stellen sei.
- Jes 24,4,7; 33,9; Jer 12,4; 23,10; Hos 4,3; Joël 1,10; Am 1,2; 8,8.

*^ʾwr II (^ʿur); tmjm (*tummîm*)

- A.M. Kitz, The Plural Form of ^ʾurîm and *tummîm* (JBL 116, 1997, 401-10, hier 410).
- „Although we may never know the exact nature of the Urim and Thummim, the Hittite and Akkadian texts provide important clues into the conventional character of cleromantic methodologies. [...] If the Urim and Thummim are, like the KIN-oracles and L[iterarische] K[eilschrifttexte aus] A[ssur] 137, some form of lot casting, then these extrabiblical texts illustrate a significant cleromantic constant. It is the sum of two or three casts of the lots that ultimately decides the answer to a cleromantic inquiry. If the terms ^ʾurîm and *tummîm* refer to the results of lot-casting consultations, then their plural form may reflect this feature of the system.“

ʾjś ʾlhjm (ʾiš^{ae} lohîm)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 25-8.
- Ein Überblick über die Funktionen, die der ʾiš^{ae} lohîm in der israelitischen Gesellschaft ausübte: Unfraglich übte er magische und divinatorische Praktiken aus. Er ist allwissend und kann die Zukunft beeinflussen, er kann in das Naturgeschehen eingreifen. Gelegentlich ist seine Rolle der des nābi² vergleichbar. Der Titel wird nie auf die „klassischen“ Propheten oder auf Priester angewandt.

ʾmr I

- C. L. Miller, Introducing Direct Discourse in Biblical Hebrew Narrative (R.D. Bergen [ed.], Biblical Hebrew and Discourse Linguistics 1994, 199-241).
- *le²mor* zur Einleitung direkter Rede „is not a gerundive infinitive, but a complementizer [...]: it may exhibit unusual patterns of pronominal reference, and it may introduce reported speech in instances where the matrix verb is not a speech verb.“ (199)

ʾnk (ʾnāk)

- D. Heyns, Space and Time in Amos 7: Reconsidering the third vision (Old Testament Essays 10, 1997, 27-38).
- Unter ʾnk „plumblin“ ist ein Instrument zu verstehen, das der Zeitmessung dient.
- Am 7,7f.

ʾrl ʾlm (ʾer² ellām)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 108f.
- ʾer² ellām ist mit ʾarī² zusammenzustellen. Vermutlich eine Pluralform, bezeichnet es Personen, die im Rahmen einer kultisch-liturgischen Veranstaltung ein Orakel geben.

ʾrj ʾl I (ʾarī² el)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 105-9.
- ʾarī² el ist ein Divinator, der mit dem Altarherd in Verbindung steht. Der Altarherd war als Opferstelle auch Stätte divinatorischer Praktiken. In der Jes 29 beschriebenen Zeremonie geht es um das Überleben der von Assyern bedrohten Stadt Jerusalem. Diese wird durch den ʾarī² el repräsentiert, welcher ein Orakel über sie gibt.

ʾšp (ʾaššāp)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 28-30.
- Nach einem Überblick über die Etymologie des Wortes, die u.a. die Herleitung der Namen Joseph und Asaph von der Wurzel ʾsp „fortschaffen“ (mit einer möglichen exorzistischen Konnotation) wieder aufnimmt, faßt die Vf.in diese Gruppe divinatorisch und magisch agierende Funktionsträger auf.

bkr (b^e kor)

- F.E. Greenspahn, When Brothers Dwell Together. The Preeminence of Younger Siblings in the Hebrew Bible, 1994, 59-69.
- *bkr* bezeichnet nicht den Erstgeborenen im physischen Sinne, sondern einen männlichen Nachkommen in privilegierter Stellung, die diesem vom Vater her zukommt. Anders als *b^ekirāh*, welches die ältere Tochter (ausschließlich bezogen auf die weibliche Nachkommenschaft) bezeichnet, ist *b^ekor* also nicht im relativen, sondern im absoluten Sinne zu verstehen.

brjt (*b^erii*)

- J.-G. Heintz, Alliance humaine – Alliance divine: documents d'époque babylonienne ancienne & Bible hébraïque. – Une esquisse – (BN 86, 1997, 66-76, hier 74).
- „Une nouvelle fois, en philologie sémitique comparée – et contre l'avis des lexicographes classificateurs –, les divers usages et contextes du terme étudié, spécialement en domaine institutionnel, nous orientent vers une définition «synthétique» de la racine trilitère *B-R-T*, que l'on pourrait exprimer sous cette forme: «(le lieu de) l'*entre-deux* (où s'instaure) le *lien* fort et durable».“

gwj (*gôj*)

- R. Kessler, *Gôjim* in Dtn 15,6; 28,12: „Völker“ oder „Heiden“? (M. Augustin – K.-D. Schunk [edd.], „Dort ziehen Schiffe dahin ...“ Collected Communications to the XIVth Congress of the International Organization for the Study of the Old Testament, Paris 1992 [Beiträge zur Erforschung des Alten Testaments und des antiken Judentums 28], 1996, 85-9).
- Daß *gôj* „im Singular [...] nie den einzelnen Nicht-Israeliten, sondern immer nur ein Volk als Kollektivum meint“ (88), steht außer Frage. Der Plural kann dagegen eine Mehrzahl von nicht-israelitischen Individuen bezeichnen. Insofern ist die nachalttestamentliche Verwendung des Wortes *gôj* zur Bezeichnung eines einzelnen Nicht-Israeliten schon im AT vorbereitet.

g^r

- M.A. Klopfenstein, Wenn der Schöpfer die Chaosmächte „anherrscht“ (*g^r*) und so das Leben schützt. Zu einem wenig beachteten Aspekt des Zorns Gottes im Alten Testament (ThZ 53, 1997, 33-43, hier 33f.).
- Der Vf. geht der Frage nach, „ob und inwiefern die Wurzel *g^r* tatsächlich zum Ausdruck des Zornes dient“. Er wendet sich gegen die „bisherige Übersetzung «schelten»“, die er durch „anherrschen“ ablösen möchte. Darin können „am treffendsten sowohl die affektiven wie die effektiven wie die autoritativen Züge verknüpft werden“.
- Jes 17,13; 50,2; 51,20; 54,9; 66,15; Nah 1,4; Ps 18,16 (= 2 Sam 22,16); 76,7; 104,7; 106,9; Hi 26,11.

db² (*dobæ²*)

- St. Beyerle, Der Mosesegen im Deuteronomium: eine text-, kompositions- und formkritische Studie zu Deuteronomium 33 (BZAW 250), 1997, hier 263.
- Unter Berücksichtigung rabbinischer Auslegungen kommt der Vf. zu dem Ergebnis, daß *db²* ausgehend von aram. *dābā²* „überfließen“ mit „Überfluß, Überschuß“ zu übersetzen ist.
- Dtn 33,25.

drš

- A. Hurvitz, Continuity and Innovation in Biblical Hebrew – The Case of „Semantic Change“ in Post-Exilic Writings (T. Muraoka [ed.], Studies in Ancient Hebrew Semantics, Abr-Nahrain Supplement Series 4, 1995, 1-10).
- Die Bedeutungsentwicklung der Wurzel *drš* wird nachgezeichnet; erst im späten biblischen Hebräisch lassen sich Vorstufen des rabbinischen Sprachgebrauchs finden. Die Bedeutungsverschiebung entspricht der von engl. „search“ zu „research“. An die Stelle von Wendungen wie *dršw² t jhw²* (Am 5,6) treten Konstruktionen, welche die Gebote bzw. Satzungen Gottes zum Objekt der Suche haben. Daraus entsteht schließlich im späten biblischen Hebräisch die bei den Rabbinen geläufige Verknüpfung von *drš* im Sinne von „erforschen“ mit der Thora als Gegenstand der Untersuchung.

hwwh, nhjjh (Kontextformen; Qumran)

- B.W.W. Dombrowski, On Misfortune, Fate, Destiny, and History according to 1QS and Relevant Words in Texts from H̱rbet Qumran as well as Equivalents in the Hellenistic Environment (Qumran Chronicle 6, 1996, 47-63).
- „To this very day, the words *hwwh* and *nhjjh* in 1QS III,15 are misinterpreted, the latter being conjectured to read *nhjh*. However, *nhjjh*, as the text has it, being the construct form of the plural of Biblical Hebrew *nhj* (i. e., *nhjj* to *nhjjm*) plus the pron. suff. of the 3rd pers. sing. fem. (= *n^eẖiyehā*), stands for «lamentations» caused by *hwwh* «misfortune» in the first instance. At any rate, [...] *hwwh*, *hwwwt*, and *hww³* in 1QS and other scrolls were correctly read by the erstwhile editors of 1QS [M. Burrows u.a., The Dead Sea Scrolls of S. Mark's Monastery II,2, 1951]. They belong to *hwh* (*hōwā*) «misfortune, calamity» known from Isa 47:11 and Ezek 7:26. Other suggestions subsequently advanced do not convince. *hōh* «falls» upon, strikes human beings or a country.“

hnh; whnh (*w^ehinneh*)

- T. Zewi, The Particles *hinneh* and *w^ehinneh* in Biblical Hebrew (Hebrew Studies 37, 1996, 21-37, hier abstract 21).
- „The particles *hinneh* and *w^ehinneh* share one meaning, that of a presentative, as indicated in the majority of biblical Hebrew dictionaries and other relevant works. However, these particles do not share the contexts in which they appear. The particle *hinneh* is found to appear with the verb *āmar* only, introducing direct speech. The particle *w^ehinneh* is found to occur with verbs of sight and related contexts only, introducing content clauses which include a circumstantial nuance.“ *hinneh* und *w^ehinneh* können verschiedene Satzarten einleiten, sind jedoch in den nachfolgenden Satz syntaktisch nicht integriert. „Only *hinneh* may occasionally serve as a predicate within a clause. This occurs whenever the other sentence part is definite, which may indicate that it is the subject of a one-member clause, leaving the predicate role for *hinneh*.“

hbr II

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 31-5.
- „Two ideas run parallel in west semitic languages where the root *hbr* is used. Firstly, it conveys through the meaning of «association», «company» the concept of binding, and secondly the idea of «spell». Akkadian (and perhaps Arabic) suggests that the activity behind the root is primarily an oral one. [...] The *hbr* is someone who may be part of a group, a company of people who are bound together by an oath, and whose activity could be that of a spell-binder, using his power over words to cast spells and therefore binding, or tying people to his power.“ (35)

hdš (*hodesš*)

- K. van der Toorn, Ein verborgenes Erbe: Totenkult im frühen Israel (ThQ 177, 1997, 105-129, hier 110).
- „In 1 Sam 20 wird *hodesš* am besten als das hebräische Äquivalent zum akkadischen *bubbulum* interpretiert, welches sich auf das Interlunium, d.h. die Periode von 20 bis 56 Stunden, bezieht, während deren der Mond unsichtbar ist.“

hwh II (*hawwāh*) PN

- S.C. Layton, Remarks on the Canaanite Origin of Eve (CBQ 59, 1997, 22-32).
- Der Vf. untersucht hebr. *hwh* vor dem Hintergrund des nordwestsemit. Onomastikons sowie der Belege für **hwy* und **hjj* in den nordwestsemit. Sprachen „revealing relevant pieces of evidence bearing on the etymology of *hawwā* that have not been cited in previous discussions.“ (23) „In Amorite, the distribution appears to be **hyy* for the G-stem and **hwy* for the causative stem. On the other hand in Ugaritic, Phoenician-Punic, and Hebrew, the root

**hyy* is used for the G-stem (or qal), while the root **hwy* is used in the D-stem (or piel).“ (27)
 „From the perspectives of etymology and morphology, the symbolic name *hawwā* is derived from the root **hwy*, «to make alive,» and it may be analyzed as a noun of **qattāl* form to be translated «Life giver.» The feminine morpheme **-ā* exhibits concord between the name itself and the sex of the name bearer. This morpheme is consistent with the proposed Canaanite origin of the name; specifically, the shift **-at* > **-ā* is attested in both Hebrew inscriptions and Biblical Hebrew.“ (31) „[T]he biblical writer or one of his sources constructed this **qattāl* form using the archaic root **hwy*. Consequently, the biblical PN *hawwā* should be added to the list of symbolic names found in the Hebrew Bible. [...] The name «Life giver» epitomizes the role of the first woman in the creation story (Gen 4:1). It would appear, therefore, that the etiology of Gen 3:20 whereby *hawwā* is explained by, or derived from, (*ʿem kol-*)*ḥāy* is firmly grounded in the use of the two related roots **hwy* and **hyy* in Amorite, Ugaritic, Phoenician-Punic, and even Hebrew.“ (32)

hzh I (*hozæh*)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 35-40.
- *hozæh* begegnet häufiger als Titel für an Königshöfen tätige Seher; sie arbeiten – anders als der *nābīʿ*, der nicht so stark institutionalisiert scheint – berufsmäßig.

hḥʿt (*ḥattāʿt*)

- A.I. Baumgarten, *Ḥattāʿt* Sacrifices (RB 103, 1996, 337-42, hier 337).
- Der Vf. „suggests that these were sacrifices of empowerment. The article concludes with a consideration of the meaning of the *ḥattāʿt* offered by the Nazirite on the completion of the term of his vow.“

hljph (*h^alipāh*)

- H.-P. Müller, Zur Semantik von **h^alipā* (Ijob 10,17; 14,14 u.ö.) (ZAH 10, 1997, 123-33, hier abstract 133).
- „In Ijob 10,17b ist *h^alipōt* entweder Objekt von in V. 17a verwendeten Verben oder – wahrscheinlicher – mit emphatisierendem *w^c*-markiertes Subjekt des Nominalsatzes 17b als einer seltenen Konstruktion in poetischer Sprache; gemeint ist in letzterem Fall, daß die «Fron» (*šābāʿ*) des leidenden Ijob keine «Ablösungen», d.h. kein Ende, erfährt. In 14,14b bedeutet **h^alipā* die «Ablösung» als Befreiung aus der Unterwelt; alternativ wird die Möglichkeit einer Lehnbildung nach akkadisch *aḥulap* «genug!» Ludlul bēl nēmeqi I 96; III 34.37.54 erwogen. Im jeweiligen Argumentationszusammenhang und anschließend werden andere Verwendungen von **h^alipā* und *HLP* diskutiert. Der Artikel schließt mit methodologischen Bemerkungen u.a. zum Verhältnis von Semantik und Exegese, zur Syntax poetischer Texte und zur semitistischen Grammatikterminologie.“

hpn* (*hopæn*) → **kp (*kap*)

hrtm (*hartom*)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 44-9.
- *hartummîm* sind eine Gruppe von mantisch versierten Hofbeamten; das Spektrum der Tätigkeiten reicht vom Studium von Traumbüchern bis zu medizinischer und exorzistischer Aktivität. Das Wort ist wahrscheinlich ägyptischen Ursprungs.

htn dmjm lmwlt (*h^atan dāmîm lammûlot*) (Kontextform)

- S. Frolov, The Hero as Bloody Bridegroom: On the Meaning and Origin of Exodus 4,26 (Bibl 77, 1996, 520-3).

- Mit W.H. Propp (VT 43, 1993, 495-518) u.a. nimmt der Vf. an, „that the author of Exod 4,24-26 «wished to explain a fossilized expression»; but [...] this expression is *ḥātan dāmīm lammūlōt* rather than *ḥātan dāmīm*.“ (521). „[H]ātan dāmīm lammūlōt, «bloody bridegroom by circumcisions», was originally a pejorative reference to David coined by his political adversaries. As David's vices were gradually forgotten or received lenient interpretation and he turned into a national hero, a model monarch against whom all subsequent kings of Israel and Judah were judged, it became increasingly difficult to identify him with the proverbial «bloody bridegroom». A new explanation of this expression was not long in appearing: it was found in the Passover story where elements B (violent death of first-born sons) and C (circumcision as a pass to the apotropaic Passover meal) are prominent.“ (522) „[T]he new explanation was, due to its origin, based on the motif of mortal threat to first-born sons (having nothing to do with the original meaning of the explained phrase). It was this motif that most probably prompted the author of the «bloody bridegroom» narrative ... to place it after Exod 4,23 were Yhwh promises to kill Pharaoh's heir. What had formerly been a formidable invective, became a minor and harmless, if somewhat intriguing, detail of Moses' biography and was immortalized as such.“ (522f.)
- 1 Sam 18,20-27; 2 Sam 16,7f.

ṭwb I (*tōb*), ṭwbh (*tōbāh*)

- Th. Krüger, Das Gute und die Güter. Erwägungen zur Bedeutung von *ṭwb* und *ṭwbh* im Qohelethbuch (ThZ 53, 1997, 53-63).
- „Im Qohelethbuch finden sich 52 Belege für nominales (substantivisches oder adjektivisches) *ṭwb*, von denen 42 auf die maskulinen Formen *ṭwb* bzw. *ṭwbjm* entfallen und 10 auf die feminine Form *ṭwbh*.“ „Während maskulines *ṭwb* im Qohelethbuch durchgängig im Sinne von «gut/Gutes» (bzw. «besser/Besseres») verstanden werden kann [...], scheint sich das Femininum *ṭwbh* wenigstens in 5,10 vom Kontext her spezieller auf materielles (Hab und) Gut zu beziehen“ (53). Die Verwendung von *ṭwbh* für materielle Güter in Koh läßt sich „neben Qoh 5,10 auch in Qoh 4,8; 5,17; 6,3,6 und 9,18 wahrscheinlich machen und von einem weniger spezifischen Gebrauch von *ṭwb* im Qohelethbuch unterscheiden“ (54f.).

jd wšm (*jād wāšem*) (Kontextform)

- D.W. van Winkle, The Meaning of *yād wāšem* in Isaiah lvi 5 (VT 47, 1997, 378-85).
- Gegen G. Robinson und Japhet („portion or share“; 378) ist *jd wšm* „in the light of Hebrew usage, archaeology, the immediate context of Isa. lvi 6 and the broader context, especially Isa. lv 13“ (384) mit „memorial stele“ zu übersetzen.

jdjd (*jādīd*)

- J.P.J. Olivier, Rendering *jdjd* as Benevolent Patron in Isaiah 5:1 (JNWSL 22, 1996, 59-65, hier abstract 59).
- „This contribution argues that the patron-client metaphor provides an alternative understanding of the evasive word *jdjd* in Isaiah's Song of the Vineyard. Its meaning as well as its relationship with *dwd* can be explained on other than mere philological grounds. Socio-anthropological and archaeological information systems serve to design a possible historical and theological scenario from which this text could have emerged. The development of a more integrated economy as well as the imposition of a new taxation system demanded forms of social control among which patronage would be the most effective.“

jhwh GN

- M. Dijkstra, Yahwe-El or El-Yahweh? (M. Augustin – K.-D. Schunk [edd.], „Dort ziehen Schiffe dahin ...“ Collected Communications to the XIVth Congress of the International Organization for the Study of the Old Testament, Paris 1992 [Beiträge zur Erforschung des Alten Testaments und des antiken Judentums 28], 1996, 43-52).

- *Jhwh* ist nach dem inzwischen erreichten Konsens eine *jaqtl*-Form des Verbs **hwh*. Der Vf. wendet sich gegen die Auffassung, daß es sich bei *jhwh* ursprünglich um ein Hypokoristikon von *jhwh*-² handelt, also von einem typisch altwestsemitischen Personennamen abgeleitet ist, der auch einen divinisierten Ahnen oder eine untergeordnete Gottheit bezeichnen konnte. Statt dessen bezeichnete *jhwh* ursprünglich einen Aspekt des kanaanäischen Hochgottes El, nämlich die wirkmächtige Selbstoffenbarung Els im Kult.

jldjm (*j^eladim*) (Kontextform)

- N. Fox, Royal Officials and Court Families: A New Look at the *yldym* (*j^eladim*) in 1 Kings 12 (BA 59, 1996, 225-32, hier 229).
- „*yēladim* in 1 Kings 12 should be understood as a technical term signifying membership in a special group. Rehoboam’s contemporaries, who were raised with him at the royal court, belonged to a palace household institution analogous to that of the *hrdw n ksp* of Egypt. Probably, the *yēladim* were sons of officials and courtiers, both of royal and non-royal descent. At the time Rehoboam ascended the throne, they served him in various capacities. Evidence for the existence of families of Israelite court officials spanning several generations supports this theory. [...] The precise nature of the offices held by individual *yēladim* and the exact relationship of these persons to the king remain elusive issues. Additionally, the question of origin and the transmission of the institution associated with the *yēladim* is not fully discernable. Apparently, the practice from which the title arose was the result of a connection with Egypt. An indirect connection seems more likely than direct borrowing. However, the chance that it developed independently, conceived in fulfillment of a common need, cannot be totally discounted. Analogies from the book of Daniel, for instance, may reflect a wider ancient Near Eastern tradition.“

jš

- R. Voigt, Die Wurzel *išš* (**iθš*) im Hebräischen sowie im Frühnord- und Altsüdarabischen (ZAH 10, 1997, 169-76, hier abstract 176).
- „Die gängige hebräische Wurzel $\sqrt{išš}$ (hif. *hōššā* ‘helfen’), die auch in verschiedenen Eigennamen bezeugt ist, wird gewöhnlich mit der arabischen Wurzel *uasiša* ‘geräumig, weit sein’, IV. *Pausaša* ‘reichlich versorgen’, verknüpft. Gegen diese Etymologie spricht: 1. die fragliche semantische Entwicklung, 2. das Fehlen von vergleichbaren Eigennamen mit der Wurzel **ušš* in anderen semitischen Sprachen, 3. das Fehlen einer hebräischen Entsprechung zu den zahlreichen von der Wurzel **iθš* gebildeten altsüd- und frühnordarabischen Namen, 4. die fehlende Etymologie der Wurzel **iθš* (der Versuch einer Herleitung von der Wurzel **ijšš* ‘hinaufsteigen, heranwachsen’ scheitert an der Phonetik und Semantik). Alle diese Schwierigkeiten schwinden bei der Herleitung der hebräischen Wurzel $\sqrt{išš}$ von **iθš*. Dadurch ergibt sich eine auch areal zu bewertende Parallelität in der hebräischen und frühnordarabischen Namengebung. Die hebräischen Namen erhalten die fehlenden Parallelen und die frühnord- und altsüdarabischen Namen die fehlende Bedeutung.“

kp (*kap*); ***hpn** (*hopæn*)

- M. Malul, *kappi* (Ex 33,22) and *b^ehopnājw* (Prov 30,4): Hand or Skirt? (ZAW 109, 1997, 356-68, hier 368).
- „The contexts of *kappi* in Ex 33,22 and of *b^ehopnājw* in Prov 30,4 do not allow understanding these words in their literal primary sense. A close scrutiny of the said contexts as well as other pieces of supporting evidence leads to the assumption that *kappi* in Ex 33,22 should be construed as «my skirt» rather than as «my hand», and God is depicted as offering to cover and protect Moses by His skirt (*kānāp*). Similarly, *b^ehopnājw* in Prov 30,4 seems to mean «in His skirt/lap», in parallelism with «in (His) garment/robe» (*šimlāh*), rather than «in His fists/hands».“

kšp (Pi.)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 65-70.
- Micha 5,11 sowie ein ugaritischer Paralleltex (Ras Ibn Hani 78/20) legen nahe, daß es sich bei den *m^ekašš^epîm* um mit Heilpflanzen befaßte Funktionsträger handelt. Sie waren auch an Königshöfen anzutreffen.

lmd (Pi.)

- Th. Willi, Juda - Jehud - Israel. Studien zum Selbstverständnis des Judentums in persischer Zeit (Forschungen zum Alten Testament 12), 1995, 96-9.
- Im Gegensatz zu *jrh* III hiph., das auf ein Lehrgeschehen abhebt, bezeichnet *lmd* pi. rein formal die Aneignung von Information, es kann mit „trainieren“ wiedergegeben werden.

lš (*les*)

- A. Lelièvre – A. Maillot, Commentaire des Proverbes II (chapitres 19-31), 1996, hier 363-6.
- Das Bedeutungsspektrum von *les* wird folgendermaßen umrissen: „un homme incorrigible et mauvais“, „un homme impudent et sans retenue“, „un libertaire“, „un libertin“.

mh^en (aram.) (Qumran)

- M. Morgenstern – E. Qimron – D. Sivan, The Hitherto Unpublished Columns of the Genesis Apocryphon (AbrNahrain 33, 1995, 30-54, hier 36).
- „An interesting new word is *mh^en* (XVII 11), previously unattested in Aramaic. This appears to be a noun formed from the root *h^en*. The verb form is found in the *qal* in 11QtgJb XXXVI 3, where it represents a conflate translation of the Hebrew verbs *jdbqw* and *jtkdw*.“ *mh^en* „indicates some kind of geographical entity“.

mlk (*molæk*)

- K.A.D. Smelik, Moloch, Molekh or Molk-Sacrifice? A Reassessment of the Evidence Concerning the Hebrew Term Molekh (Scandinavian Journal of the Old Testament 9, 1995, 133-142, hier 141f.).
- „[C]onsidering the Carthaginian archaeological evidence [...] and also considering the ideological bias of the biblical passages concerned, the existence of a separate god of human sacrifice in Israel remains uncertain. By a new analysis of the biblical passages, arguments are given that the god *Molekh* is an invention from the Persian period in an attempt to conceal that Judahite worship of YHWH in the eighth and seventh century B.C.E. also included child sacrifice.“

*mnzr (*minn^ezār*)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 110f.
- Aufgrund akkadischer Parallelen wird vorgeschlagen, das Hapaxlegomenon *minn^ezārîm* in Nah 3,17, das normalerweise im Sinne von „Höflinge“ o.ä. aufgefaßt wird, mit „Astrologen“ zu übersetzen.

mšphh (*mišpāhāh*); bjt ʾb (*bêt ʾāb*)

- K. van der Toorn, Family Religion in Babylonia, Syria and Israel. Continuity and Change in the Forms of Religious Life (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 7), 1996, hier 202.
- „One of the differences in connotation between *bêt ʾāb* and *mišpāhā* is the diachronic dimension of the former and the synchronic dimension of the latter.“

nbj' (*nābī'*)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 81-95.
- *n^ebī'im* sind Individuen oder Mitglieder einer Genossenschaft, die über eine potentiell sowohl heilbringende wie zerstörerische Potenz verfügen. Diese kann durch Berührung übertragen werden – auch auf Gegenstände. Ursprünglich schamanistischer Herkunft wurde der *nābī'* immer mehr zum Mittler des Wortes JHWH's, aber der Zusammenhang mit magisch-divinatorischen Praktiken blieb erhalten. Aufschlußreich ist Ez 13,17-19, wo von israelitischen Frauen, die sich als *nābī'* betätigen, die Rede ist (*b^enōt ... hammitnabb^eōt*): Ihre Praktiken gemahnen an den modernen Voodoo-Kult; sie versuchten durch magische Analoghandlungen in den Besitz der *nəpəš*, d.h. des „personal life principle“ (94f.) ihrer Opfer zu gelangen.

nqd (*noqed*)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 111-6.
- Akk. *naqādu* «to probe», das ugaritische *nqdm*, die Meša^c-Stele und 2 Kön 3,4 legen nahe, daß auch in Am 1,1 mehr als eine rein landwirtschaftliche Tätigkeit gemeint ist: „Amos thus could have been not a *nābī'* but a member of the upper class Judean agricultural set, breeding sheep for the temple of Jerusalem. He may have been involved in the direct sacrifice and examination of the entrails/liver of his sheep.“ (116)

shr

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 116f.
- In Ps 91,4 wird JHWH's ^{3a}*mat* als *soherāh* bezeichnet, gemeint ist damit die „encircling power of Yahweh“ (117). In Anlehnung an diese Wortbedeutung eines etymologisch verwandten Lexems sind die *soh^arim* in Jes 47,15 als feindselige Menschen aufzufassen, „who trap people in their magic circles“ (117).

skn (*soken*)

- J.T. Willis, ^{3a}*ab* as an Official Term (Scandinavian Journal of the Old Testament 10, 1996, 115-36, hier 122).
- „Ancient Near Eastern texts, the uses of the roots *sgn* and *skn* in the OT, and statements made about the *soken* in Isaiah 22,15-23 (25) provide consistent evidence that *soken* here means «prefect», «governor», «steward», «deputy».“

spr (*soper*)

- Th. Willi, Juda-Jehud-Israel. Studien zum Selbstverständnis des Judentums in persischer Zeit (Forschungen zum Alten Testament 12), 1995, hier 108.
- Es geht „bei der inhaltlichen Füllung von *Sōfer* nicht um ein Abfassen oder ein Abschreiben des betreffenden *sepær* [...], sondern darum, es aufzubewahren, zu konsultieren, öffentlich vorzutragen oder vortragen zu lassen [...] und dabei den Vortrag zu überwachen [...], vor allem aber auch, seinen Inhalt zu erschließen“.

^cqb I und *^cqb II

- M. Malul, ^c*āqēb* „Heel“ and ^c*āqab* „to Supplant“ and the Concept of Succession in the Jacob-Esau Narratives (VT 46, 1996, 190-212).
- Der Vf. wendet sich gegen S.H. Smith (VT 40, 1990, 464-73), der im Gebrauch von ^c*qb* und *kap hajjārek* in der Jakobtradition sexuelle Implikationen sieht. Diese fehlen völlig. Vielmehr geht es um „the idea of succession, which includes notions of both status and property and inheritance“ (193). In Gen 27,36 hat ^c*qb* die Konnotation „to come in someone else's place“ (196). Malul verweist auf entsprechende akkadische Ausdrücke, die *šepu* (Fuß) oder Verben

der Bewegung enthalten: „šēpa šūlū u šēpa šakānu «to lift the foot and to place the foot»“; „kīma šēpīšu/nu, literally «according to his/their foot/feet»“ (197); „ana (libbi) property w/arādu «to go down, descend to (a piece of) property»“ (198). „The question is how a verb, which in its root means «to follow,» «to come after,» from which comes the meaning «to supplant,» developed the derived meaning «to cheat.»“ Zwei verschiedene Möglichkeiten werden in Betracht gezogen: „Supplanting his unaware brother by dishonest means caused the very act of supplanting to be perceived as an act of cheating“, die „juxtaposition [Gen 27,35f.: mrmhl^c qb] clearly colours the verb ^cāqab with that connotation which it carries later in the account of Hosea (xii 3-4) and Jeremiah (ix 3).“ (211) Alternativ wird das Vorhandensein dreier homonymer Wurzeln in Erwägung gezogen: „^cāqab «to supplant» (> ^cāqēb «heel»), ^cāqab «to cheat,» and ^cāqab «to protect.» (> ya^cqōb Jacob)“ (212)

- Gen 25,26; 27,36; 1 Kön 21,16.18; Hos 12,4; Jer 9,3.

^csl (^cāšel)

- A. Lelièvre – A. Maillot, Commentaire des Proverbes II (chapitres 19-31), 1996, 367-70, hier 369.
- „On constate donc que ^cāšel est un personnage plus complexe et plus divers que le «fainéant» ordinaire“. ^cāšel kann mit „négligent, velléitaire, pusillanime, nonchalant, craintif, insouciant, frivole, indolent“ übersetzt werden.

phz

- R. de Hoop, The Meaning of phz* in Classical Hebrew (ZAH 10, 1997, 16-26, hier 26).
- „The current renderings of derivatives of the Hebrew root phz rest on etymologizing rather than careful analysis of the contextual evidence. The word phz in Gen. 49:4 is a noun meaning «deception» which may be translated as an adjective («wily like water»). The other three occurrences in the Hebrew Bible (Judg. 9:4; Jer. 23:32; Zeph. 3:4) all suggest a basic meaning of «to deceive». This meaning is also attested in the Book of Ben Sira and in the texts of Qumran. Variant readings and the Greek translations of the Book of Sira indicate in later times problems as to the proper understanding of the word. However, there is no reason to assume a shift in meaning in the use of the Hebrew word since the meaning «to deceive, act unfaithfully» was preserved even within Qumran.“

p^clj^c ʾwn (po^clē ʾāwēn)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 102-4.
- „It is possible that, in the right setting, the pōā^clē ʾāwēn [nicht pōā^clē ʾāwēn, so regelmäßig die Vf.in] are not so much «workers of inequity» as the LXX puts it, giving it a moral sense which it is unlikely to have had, but «cursers», who use words and incantations to harm or kill people.“ (104).

pr^c

- R.L. Goerwitz, What Does the Priestly Source Mean by pr^c ʾt hr^cš? (JQR 86, 1996, 377-94, hier abstract 377).
- „For most of the last two millennia, interpreters have viewed the enigmatic expression pr^c ʾt hr^cš (Lev 10:6, 13:45, 21:10; Num 5:18) as referring to a loosening, growing, or disheveling of the hair done in times of mourning. This interpretation makes less sense, though, in the context of ancient biblical mourning practices than it does in the context of later Hellenistic and Jewish ones. If we peel back interpretive overlays based on these later practices and look at the actual comparative-philological and literary evidence, we find that a more likely interpretation suggests itself, namely, «to shave the head.»“

qht

- St. Schorch, Die hebräische Wurzel *QHT* (ZAH 10, 1997, 76-84, hier 84).
- Aufgrund der samaritanischen Lesung von Gen 49,10 wird die Wurzel *qht* als Basis folgender Belege angesehen: *yqht(w)* – Gen 49,10; n.pr. Toqhat (2 Chr 34,22); n.pr. *Q^hat*. Sie liegt wahrscheinlich auch dem ugar. Namen *Aqht*, der ägyptischen Transkription eines kanaanäischen PN **flu-mqht*(*) und dem akk. *qātu(m)* «Hand» zugrunde.

qsm

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 96-8.
- „From a possible original root meaning «to part, to fragment, to divide» and thus a type of divination which used fragments (of stone, wood ...) the meaning of the word *qesem* widened considerably to include all sorts of different methods of divination, from casting lots to divining through spirits, including its use in the context of (judicial) decision-making. The *qōsem qēsāmīm* of Deut 18:10 is a diviner.“ (98).

r²šjt ²wn (*rē²šit² ²ōn*)

- F.E. Greenspahn, When Brothers Dwell Together. The Preeminence of Younger Siblings in the Hebrew Bible, 1994, 67f..
- Bei *r²šjt ²wn* handelt es sich um den ersten Sohn des Vaters, ein Äquivalent zu *pa²tær ræhæm* (Erstgeburt der Frau). Das Wort kann aber auch den ‘besten’ Sohn bezeichnen. Im Hintergrund steht die Vorstellung, daß der so hervorgehobene Sohn in stärkerem Maße an der Kraft des Vaters partizipiert.

*rhb (*rohab*)

- K. Seybold, Zu den Zeitvorstellungen in Psalm 90 (ThZ 53, 1997, 97-108, hier 103).
- „Ohne es letztlich beweisen zu können, möchte ich vermuten, dass *rhm* [Ps 90,10] nicht von *rb* I, vielmehr von der Wurzel *rhb* abzuleiten ist, der nach den semantischen Äquivalenten offenbar die Grundbedeutung «eilen, drängen, stürmen» eigen ist, so dass das Nomen *rhb* – ein Hapaxlegomenon – auf eine schnelle Bewegung zu beziehen ist. Das legt den Gedanken nahe, den ganzen von Ausdrücken der Geschwindigkeit bestimmten Vers einheitlich aus demselben Vorstellungskreis zu interpretieren und nach den Parallelstellen Hi 7,6 und Jes 38,12 vom Vorgang des Webens her zu verstehen.“

rkl I

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 122f..
- „It is indeed possible that the term *rākāl* [sic] conveys the idea of professional magicians, and perhaps more particularly the idea of a guild dealing with «magical» products which can be sold for profit.“ (123).

rp² I

- H. Avalos, Illness and Health Care in the Ancient Near East. The Role of the Temple in Greece, Mesopotamia, and Israel (HSM 54), 1995, hier 284-95.
- Der *rope²* “was probably distinguished by his concern with natural remedies“ (295) ähnlich dem mesopotamischen *asû*. Er wurde in der älteren Tradition negativ bewertet, die wichtigere Instanz der Gesundheitsfürsorge war der *nābi²*. In der Spätzeit verlor letzterer an Bedeutung, wodurch der *rp²* an Ansehen gewann (vgl. Sir 38).

rš^c (*rāšā^c*)

- A. Jeffers, Magic and Divination in Ancient Palestine and Syria (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 8), 1996, hier 118-121.

- Da die Aktivitäten der $r^{\epsilon}šā^{\epsilon}im$ [nicht $rēšā^{\epsilon}im$, so regelmäßig die Vf.in] in den individuellen Klagepsalmen kaum spezifiziert werden, ist nicht mit Sicherheit zu entscheiden, ob sie magische Praktiken ausüben. Die oft hervorgehobene Wehrlosigkeit des Psalmisten jedoch und die Tatsache, daß diese Gebete zur Nachtzeit verrichtet werden, läßt darauf schließen, daß er sich gegen übernatürliche Einwirkungen zu wehren hat.

šbt (*šabbāt*)

- I. Willi-Plein, Anmerkungen zu Wortform und Semantik des Sabbat (ZAH 10, 1997, 201-6, hier 206).
- „Das Verb *šbt* ist nach wie vor [gegen H. Rechenmacher, ZAH 9, 1996, 199-203] fast immer mit «aufhören» übersetzbar. Die «Ingressiv-Blindheit» des Hebräischen ist auch in bezug auf *šbt* anzunehmen, falls dieses ein Negationsverb ist. Der Sabbat kann durch einen «Defekt» charakterisiert sein und «Fehlen» oder «Ausbleiben» bzw. eine «Brache, Brachliegen» bedeuten. Für den vorexilischen Sabbat könnte man statt des Vollmondtages eher den «Leermond» annehmen. Die Verbindung von *šbt* und *hdš*, die zur Annahme eines vorexilischen Vollmondsabbat geführt hat, kann auch Ende und Neuanfang des Mondmonats bezeichnet haben.“

škh II

- G.A. Rendsburg – S.L. Rendsburg, Physiological and Philological Notes to Psalm 137 (The Jewish Quarterly Review 83, 1993, 385-399, hier 392).
- *škh* II ist verwandt mit arab. *ksh* „lame, crippled, paralyzed“; möglicherweise hat *škh* I die Metathese verursacht. Ps 137,5 *tškh* ist zu *tkšh* zu emendieren.

twrh (*tôrāh*)

- Th. Willi, Juda-Jehud-Israel. Studien zum Selbstverständnis des Judentums in persischer Zeit (Forschungen zum Alten Testament 12), 1995, hier 96-101.
- „[W]eder bei *jrh* hif. noch beim Substantiv *tôrāh* liegt die Betonung auf dem Lerninhalt oder Lernziel, sondern auf dem *Vorgang der autoritativen Unterweisung*, auf dem *aktuellen Lehrgeschehen*, auf der *Lehrmethode*.“ (97). „Nicht Stoff und Inhalt, auch nicht eine Gattung oder ein bestimmter Sitz im Leben sind für *tôrāh* konstitutiv. Was *tôrāh* [...] auszeichnet, ist die mündliche Mitteilung. [...] *tôrāh* ist ein Formal-, kein Materialbegriff. Er meint primär einen Vorgang, nicht das Produkt. [...] Damit ist er geeignet, Autorität, ja Kanonizität auszudrücken. Denn diese leitet sich einzig vom [...] Urheber her, nicht aus dem Inhalt.“ (99). „Nie ist *tôrāh* also [...] bloße Information, [sie] ist lebendiger Austausch, Bildung, die [...] in Handlung umgesetzt werden will.“ (100f.)

tmm; tmjn (*tummîm*) → *²wr II (²ûr)tmr III (*tāmār*) (Ortsname)

- P.J. Williams, *TMR* in 1 Kings IX 18 (VT 47, 1997, 262-5, hier 264).
- Der Vf. greift eine vergessene These von H. Ewald (Biblisches Jahrbuch 6, 1854, 89) auf, wonach „the *kethib* of 1 Kgs ix 18 was *tammôr* not *tāmār*. In this form the *daleth* has anomalously been assimilated to the *mem*, perhaps to avoid three dentals following each other in the form ²*t-tm̄r*. Under this hypothesis *tammôr* is simply a by-form of *tadmôr*.“

trpjm (*f^rrapîm*)

- K. van der Toorn, Family Religion in Babylonia, Syria and Israel. Continuity and Change in the Forms of Religious Life (Studies in the History and Culture of the Ancient Near East 7), 1996, hier 218-225.
- K. van der Toorn, Ein verborgenes Erbe: Totenkult im frühen Israel (ThQ 177, 1997, 105-129, hier 114-118).

- *trpjm* sind lebensgroße Ahnenstatuetten, welche nahe am Eingang des Schlafgemaches aufgestellt wurden.

Lexikalische Einzelarbeiten: Words for Folly

- M.V. Fox, Words for Folly (ZAH 10, 1997, 4-15, hier 12).
- „An examination of the semantic field of folly leads to the following definitions of the words for folly (with corresponding qualities assigned to the fools of each type): (1) *iwwelet* is moral corruption from the standpoint of its effect on judgment and reason. (2) *Lason* is arrogance manifest as contempt for other people and their ideas. (3) *K^csilut* is smug intellectual sloth as it impacts on judgment and reason. (4) *Siklut* is obtuseness and ignorance, with no necessary implication of moral turpitude. (5) *Ba^car* means ignoramus, one characterized by animal-like brutishness. (6) *P^ctayyût* is naiveté and gullibility from the standpoint of their effect on judgment and reason.“

Lexikalische Einzelarbeiten: Schafe und Ziegen

- L. Lincoln, Translating Hebrew and Greek Terms for Sheep and Goats (BiTrans 47, 1996, 322-35).
- Die Vf.in untersucht das umfangreiche semantische Feld der Sammel- und Individualbezeichnungen für Schafe und Ziegen, wobei oftmals eine differenziertere Sicht derjenigen Begriffe erzielt wird, die bislang weitgehend als Synonyme behandelt wurden. Gegenstand der Untersuchung sind diejenigen Wörter, die innerhalb der hebräischen und aramäischen Teile der Bibel, der LXX sowie im NT belegt sind. Für Einzelheiten muß auf die Arbeit selbst verwiesen werden.

Lexikon: hebräisch-deutsch

- L. Koehler et al., Hebräisches und aramäisches Lexikon zum Alten Testament. 3.Aufl. 1967-1996. Lieferung 6: Supplementband, Leiden 1996.
- Der Supplementband enthält eine Liste der im Wörterbuch verwendeten Abkürzungen und Zeichen (XIII-LXXI), Errata (LXXIII-LXXVII) und eine deutsch-hebräische (1-111) sowie eine deutsch-aramäische (113-131) Wortliste.

Lexikon: hebräisch-spanisch

- J. Targarona Borrás, Diccionario Hebreo/Español, 1995.
- Ein Wörterbuch (hebräisch-spanisch), das alle Sprachstufen des Hebräischen erfaßt, und zwar in den Kategorien biblisch, rabbinisch, mittelalterlich und modern. Lemmata aus den drei letztgenannten werden durch Sonderkennzeichen markiert. Alle Lemmata sind vokalisiert. Die Wortart wird jeweils durch hebräische Kürzel angezeigt.

II. Grammatisches Material

Vergleichende Grammatik der semitischen Sprachen

- E. Lipiński, Semitic Languages. Outline of a Comparative Grammar (Orientalia Lovaniensia Analecta 80), 1997.
- Das vorliegende Werk „is intended as a compendious and up-to-date analysis of the nature and structure of Semitic languages“; es erhebt keinen linguistischen Anspruch und sieht sich keiner linguistischen Schule verpflichtet. Teil 1 „situates the Semitic languages in the wider context of Afro-Asiatic or Hamito-Semitic language family“ und enthält kurze Beschreibungen der einzelnen semitischen Sprachen und Schriftsysteme. Teil 2 beschäftigt sich mit der Phonologie, Teil 3 mit der Morphologie, beides sowohl diachronisch als auch synchronisch. In dem der Syntax gewidmeten Teil 4 treten die diachronischen Gesichtspunkte in den Vordergrund, insbesondere in bezug auf Probleme der Wortstellung im Satz. Teil 5 „aims at presenting some

fundamental insights about lexicographic analysis“ wie Etymologie, Derivation, Sprachkontakte u.a. (S. 19). – Das Werk wird abgeschlossen durch ein „Glossary of Selected Linguistic Terms“, eine ausführliche Bibliographie zur Semitistik und zu den einzelsprachlichen Philologien sowie weiteren einschlägigen Problemen, einen „General Index“ sowie ein umfangreiches Verzeichnis der besprochenen Wörter und Formen.

Grammatik: biblisches Hebräisch

- A. Lancellotti, *Grammatica dell'ebraico biblico* a cura di Alviero Niccacci (Studium Biblicum Franciscanum Analecta 24), 1996.
- Der Band bietet eine Grammatik des biblischen Hebräisch, welche der 1984 verstorbene Autor hinterlassen hatte. Lautlehre und Morphologie werden ausführlich dargestellt, ein Abschnitt speziell zur Syntax fehlt. „La grammatica di Lancellotti non è destinata ai principianti [...] È una grammatica storica, interessata a mostrare la coerenza interna e la fedeltà evolutiva della vocalizzazione masoretica“ (prefazione).

Hebräische Grammatik(en), Geschichte der Hebraistik

- W.Th. van Peursen, Nat – Koopmans – Lettinga – Muraoka. *Ontwikkelingen in de hebraïstiek van 1936 tot 1996* (NedThT 51, 1997, 194-207, hier abstract 231).
- „The article describes the history of Jan Nat's Hebrew grammar from the first (1936) till the tenth (1996) edition. The revisions by Nat himself, Koopmans, Lettinga and Muraoka reflect the developments that took place in the study of Hebrew in the course of this century. These include the dominance and subsequent decline of the historical-comparative method of Bauer-Leander and Brockelmann, the discovery of new material (Ugarit, Qumran) and the attempts of Meyer and others to incorporate it into the description of Hebrew, and the application of new insights from general linguistics and comparative Semitics to Hebrew grammar. The substantial changes made in the new, tenth edition in relation to the ninth are also illustrated.“

Nordisraelitischer Dialekt

- D.C. Fredericks, *A North Israelite Dialect in the Hebrew Bible? Questions on Methodology* (Hebrew Studies 37 [1996], 7-19).
- Ohne grundsätzlich das Vorhandensein eines nordisraelitischen Dialektes in Frage zu stellen, kritisiert der Vf. das gegenwärtige Vorgehen hinsichtlich der Ermittlung eines nordisraelitischen Substrats aus dem biblisch-hebräischen Textmaterial: „[W]e propose not only that writing a North Israelite grammar is misdirected and sorely premature, but that those properties of a supposed North Israelite dialect are quite possibly explained alternatively as colloquialisms that surface throughout the Hebrew Bible.“ (8f.)

Syntax

- W. Groß, *Ein verdrängter bibelhebräischer Satztyp: Sätze mit zwei oder mehr unterschiedlichen Konstituenten vor dem Verbum finitum* (JNWSL 23, 1997, 15-41).
- „Hebrew clauses with two or more constituents before the finite verb have been neglected in the grammatical study of Biblical Hebrew, even though they are fairly common, especially in poetry. The present paper, inaugurating a major research project on this phenomenon, studies such clauses taken from the Book of Isaiah. It suggests methodological guidelines for their analysis and compiles preliminary observations as to their grammatical regularities and stylistical functions.“

Tempus/Modus

- B. Peckham, *Tense and Mood in Biblical Hebrew* (ZAH 10, 1997, 139-68, hier abstract 168).
- „Tense is a function of syntax, not of morphology. It is expressed in verbal clauses by word order, clause type, and syntactic context. Both *qātal* and *yiqtol* clauses are regularly past or present indicative, and are future or modal only under specifically marked syntactic conditions.“

This paper describes past and present indicative clauses, and the special effects of subordination, coordination, and sequence on tense and mood.“

Nomina collectiva; Pflanzennamen; \int r I (ja^{ar}); \int lh I (el^{ah})

- A. Wagner, Zum Textproblem von Ps 29,9. Überlegungen zum Plural der Nomina collectiva und der Pflanzennamen im biblischen Hebräisch und ihrer Bedeutung für das Verständnis von Ps 29,9 (ZAH 10, 1997, 177-97, hier abstract 196f.).
- „In Ps 29,9 stellt sich das Problem, daß die sonst im Mittelteil des Psalms (VV. 3-9) überwiegend gebrauchte poetische Struktur (zweigliedrige Parallelismen mit einem einheitlichen Bild) in V. 9 (erster Teil) gestört ist. Auf dem Hintergrund einer Analyse des Pluralsystems der Nomina collectiva, bei denen man pluralbildende von nicht-pluralbildenden unterscheiden muß, und der Pflanzennamen des Hebräischen, bei denen die Unterscheidung von Einzel- und Gruppenplural entgegen der bisher vorgetragenen Anschauung doch möglich ist, wird hier vorgeschlagen, den oft als falsch verdächtigten Plural von \int^{r} 'Wald' (\int^{r} ar^{ot}) aus V. 9 als einen typischen Einzelplural zu deuten, ebenso \int^{lh} als Einzelplural von \int^{lh} .“

Phonologie: \int

- J. Tropper, Die *šibbolat*-Falle (Richter 12,6) (ZAH 10, 1997, 198-200, hier abstract 200).
- „Das Wort für «Ähre» lautete gileaditisch ungefähr [subbolt], ephraimitisch ungefähr [šibbolt]. Um den Anlautkonsonanten von gileaditisch [subbolt] phonetisch nachzuahmen, verwendeten die Ephraimiter den Lautwert ihres Phonems /s/ = [s]. Ephraimitisches /s/ wurde jedoch weiter vorne artikuliert als gileaditisches /š/.“

Nominal- und Verbalnasalierung im Semitischen

- R. Voigt, Zur Nominal- und Verbalnasalierung im Semitischen (WZKM 87, 1997, 207-30).
- Der Vf. untersucht Mimation und Nuration in den semitischen Sprachen unter Einbeziehung der verbalen Endungen. Außerdem fordert er eine stärkere Anwendung der Lautgesetze gegenüber der Analogie bei der Erklärung sprachlicher Erscheinungen. Als Ergebnis wird u.a. „die ursprüngliche Identität aller Konjugations- und Deklinationsendungen“ (219) festgehalten. Im einzelnen stimmen die „Endungen der folgenden grammatischen Kategorien [...] ursprünglich überein: [1.] das nicht-nasalierte Nomen im Akkusativ = Prädikativum des Nomens = Stativ (> westsem. Perfekt), [2.] das nicht-nasalierte Nomen im Akkusativ = Präfixkonjugation(en), [3.] das nasalierte Nomen im Nominativ = die relativierte Präfixkonjugation, insbesondere der Aorist, der in seiner nasalierten Form als Subordinativ (Subjunktiv) zum westsemitischen Imperfekt führt“ (219f.). Für weitere Einzelheiten muß auf die Arbeit selbst verwiesen werden.

Anschriften der Autoren:

Dr. S. Grätz, Prof. Dr. U. Rüterswörden, Theologische Fakultät der Universität Leipzig: Institut für Altes Testament, Emil-Fuchs-Straße 1, D-04105 Leipzig – A. Bräcker, J. Doehorn, Chr. Fabritz, Prof. Dr. H.-P. Müller, D. Schwiderski, Alttestamentliches Seminar der Westfälischen Wilhelms-Universität, Universitätsstr. 13-17, D-48143 Münster, Bundesrepublik Deutschland